

Syarat Kesihatan Fizikal Bagi Ketua Negara Dalam Islam: Suatu Ijtihad

Physical Health Requirement For The Head of State in Islam : An Ijtihad

Abdul Halim Harun¹ & Sharifah Hayaati Binti Syed Ismail
Universiti Malaya

Abstrak

Para sarjana siasah syar’iyyah terdahulu telah membahaskan syarat-syarat yang wajib dipenuhi oleh seseorang yang akan dilantik menjadi ketua negara dengan jumlah senarai persyaratan yang berbeza antara satu dengan yang lainnya. al-Mawardi meletakkan tujuh syarat, Ibn Khaldun lima syarat, al-Ghazali sepuluh syarat, al-Baghdadi empat syarat, dan Ibn Hazm lapan syarat. Perbezaan ini timbul kerana beberapa ulama lebih mendetailkannya, dan sebahagian mereka meringkaskannya dalam satu syarat. Terdapat juga syarat yang mereka sepakati dan tidak disepakati. Syarat kesihatan fizikal atau tiada kecacatan pancaendera adalah salah satu syarat yang mereka tidak sepakati. Perbezaan ini adalah kerana tidak terdapat nas yang jelas (sarih) daripada al-Quran mahupun hadis, tetapi ia ditetapkan lebih berdasarkan ijtihad kepada tafsiran beberapa nas. Penulisan ini bertujuan menganalisis perbezaan pandangan dan kekuatan ijtihad syarat kesihatan terhadap aplikasi semasa yang berbeza tuntutan. Penulisan ini menggunakan metode keperpustakaan yang dianalisis dengan menggunakan metode analisis deskriptif. Kajian mendapati bahawa meletakkan syarat kesihatan fizikal bagi ketua negara merupakan hasil ijtihad bagi kemaslahatan umat dan keperluan semasa sesebuah negara.

Kata kunci : syarat kesihatan fizikal, ketua negara, ijtihad, masalah

Abstract

Previous scholars of Islamic politics discussed the prerequisites that must be fulfilled by someone to be appointed as a head of state and the number of requirements set was different from one scholar to another. It is observed that al-Mawardi put seven requirements, Ibn Khaldun with five requirements, al-Ghazali with ten requirements, al-Baghdadi with four requirements, and Ibn Hazm suggested eight requirements. These differences arose because some scholars set the requirements in more detail whereas some of them lumped up

¹ Corresponding author : Abdul Halim Harun, Akademi Pengajian Islam, Universiti Malaya, e-mail : liem234@gmail.com

several in one requirement. There are also some requirements that they agreed and some requirements they did not agree. Physical health requirement or no defects senses is one of the disagreements among some scholars. This difference is due to the lack of clear nas (sarih) either in al-Quran or in al-Hadith, however it shall be based on ijihad to the interpretation of certain Quranic text. Therefore, this research aims to analyze the differences in views and strength of ijihad on health requirement during the current different application. This is a qualitative study by using the library research and data was analyzed using descriptive method. The study found out that physical health requirement for the head of state is an ijihad to benefit the people and the current needs of a particular country.

Keywords: physical health requirement, head of state, ijihad, masalah

PENGENALAN

Syarat-syarat atau kriteria ketua negara telah dirumuskan oleh para ulama era klasik dan moden. Ulama klasik iaitu para ulama yang hidup di antara tahun 650 - 1800M, seperti Ibn Abi Rabi yang hidup di masa khalifah kelapan dinasti Bani Abbas, al-Mu'tasim, al-Farabi, al-Baqilani, al-Baghdadi, al-Mawardi, Imam Haramain al-Juwaini, al-Ghazali, Ibn Taimiyah dan Ibn Khaldun. Ibn Taimiyah dan Ibn Khaldun pula keduanya dikategorikan sebagai ulama era pertengahan, sebab keduanya hidup di antara tahun 1250-1800M, sedangkan ulama moden atau kontemporari ialah mereka para ulama yang hidup di antara tahun 1800 – sekarang, seperti Hasan Ismail Hudaibi, al-Maududi, Muhammad 'Abd al-Qadir Abu Faris, Muhammad Dhiya al-Din al-Rayis, 'Abd al-Wahab Khallaf, dan Taqi al-Din al-Nabhani (Munawir Sjadzali, 1990). Syarat-syarat yang dikemukakan mereka mempunyai jumlah senarai yang berbeza antara satu dengan yang lainnya. Salah satunya ialah syarat sihat fizikal atau sempurna anggota badan daripada sebarang kecacatan. Syarat kesihatan fizikal bagi ketua negara telah dikemukakan oleh para ulama terkemuka seperti Imam al-Mawardi, Ibn Khaldun dan al-Mawdudi. Menurut pandangan mereka, pemimpin mestilah seorang yang sihat dengan maksud sempurna anggota badan, dan tidak tergolong ke dalam golongan orang kurang upaya, seperti hilang pendengaran, penglihatan dan pertuturan. Malah terdapat juga beberapa ulama seperti Abu Zayd (1995), al-Rayes (1952) dan al Khallaf (1977) telah mengkategorikannya sebagai *al-syurut al-muttafaq 'alayha*, iaitu syarat-syarat ketua negara yang telah disepakati. Ertinya syarat-syarat tersebut mestilah dipenuhi oleh setiap calon ketua negara.

Adapun penggunaan istilah syarat kesihatan fizikal yang digunakan oleh para ulama umumnya menggunakan kalimat *salamah al-hawas wa al-*

a'da. Istilah tersebut telah dikemukakan antara lain oleh al-Mawardi (975-1059 M). Beliau telah mengkategorikan *salamah al-hawas wa al-a'da* kepada tiga bahagian: Pertama, kecacatan yang menghalang ketua negara daripada menjalankan kewajipan kepimpinan. Seperti hilang akal, pekak dan bisu. Kedua, kecacatan anggota badan. Seperti kudung kedua tangan dan kaki yang menyebabkan terbantutnya pergerakan dan menghalangnya daripada menjalankan tugas dan kewajipan kepemimpinannya. Adapun jika kecacatannya hanya kerana terputus satu jari ia tidak menjejaskan kelayakan menduduki jawatan ketua negara. Ketiga, kecacatan status kerja. Iaitu keterbatasan yang terdapat pada seseorang seperti *safah* (tidak cerdik) atau *asiran* (tawanan), maka kecacatan atau kekurangan ini menyebabkan dia tidak layak dilantik menjadi ketua negara (al-Mawardi, 1989; al-Ghazali, 2001; Ibn Khaldun, 2003; al-Mawdudi, 1997; Abu Faris, 1988 dan al-Rayes, 1952).

Adapun para ulama yang tidak mengemukakan syarat tersebut antaranya ialah Ibn Hazmi (1996), al-Baghdadi (1928), al-Juwayni (1980), al-Baqilani (2000), al-Baydawi (1991), Abu al-Thana' (2008), Qadi Abd al-Jabbar (1965) dan al-Shahrastani (1968). Berdasarkan istilah tersebut di atas, maka terdapat dua aspek kesihatan fizikal iaitu sihat pancaindera meliputi sihat pendengaran, penglihatan dan pertuturan. Maksudnya tidak pekak, tidak buta dan tidak bisu, dan sempurna anggota badan pula bermaksud tiada terdapat sebarang kekurangan yang mengganggu dan menjejaskan pemikiran dan pergerakannya (al-Khallaf, 1977).

Punca berlakunya perbezaan ulama dalam memberikan jumlah persyaratan bagi ketua negara ialah disebabkan tidak terdapatnya nas yang khusus. Adapun nas umum yang menjadi asas perbincangan para ulama ialah firman Allah SWT dalam surah al-Baqarah ayat 24, al-Qasas ayat 26 dan beberapa hadith. Antaranya hadith tentang penyerahan pentadbiran negara *al-Madinah al-Munawwarah* oleh Rasulullah SAW kepada 'Abdullah Ibn Umm Maktum (al-Sajastani, t.th; Hadith yang telah diriwayatkan oleh Abu Daud Bab Imamah al-A'ama, no. 595 dan Bab fi al-Darir Yuwalla, no. 2931).

Manakala syarat-syarat yang disepakati pula ialah: beragama Islam, berakal, lelaki yang mempunyai sifat adil dan berpengetahuan. Sedangkan syarat yang tidak disepakati ialah: baligh, merdeka, sempurna anggota badan dan berketurunan Quraish, (al-Marakibi, 1993). Syarat kesihatan fizikal merupakan syarat yang paling ramai dikemukakan oleh para ulama *klasik* mahupun *moden*. Namun adakah syarat tersebut merupakan syarat mutlak yang wajib dipenuhi bagi calon ketua negara, atau adakah hanya merupakan satu syarat kesempurnaan sahaja? Untuk merungkai persoalan tersebut, penulis akan menganalisis bersandarkan kepada dua sumber asas

utama, iaitu al-Quran dan hadis serta pandangan beberapa ulama terkemuka seperti pandangan yang dikemukakan oleh Imam al-Mawardi.

SYARAT KESIHATAN FIZIKAL MENURUT AL-QURAN

Allah SWT telah menyebutkan dalam al-Quran, bahawa kekuatan dan kesihatan fizikal adalah merupakan satu keutamaan yang patut dimiliki oleh seseorang pemimpin. Sepertimana firman Allah SWT dalam surah al-Baqarah, ayat 247 :

﴿إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَاهُ عَلَيْكُمْ وَزَادَهُ بَسْطَةً فِي الْعِلْمِ وَالْجِسْمِ﴾

Maksudnya: "... *Sesungguhnya Allah (SWT) telah memilihnya menjadi raja kamu, dan telah mengurniakannya kelebihan dalam ilmu dan kegagahan tubuh*".

(al-Baqarah : 247)

Menurut al-Mawardi firman Allah SWT tersebut membawa pengertian bahawa, seorang calon ketua negara mestilah seorang yang sempurna anggota badannya, atau seseorang yang tidak cacat fizikal, (al-Mawardi, 1989). Seperti tangan mahupun kaki yang tidak kudung, anggota badan tidak lumpuh, mata tidak buta, telinga tidak pekak dan mulut tidak bisu (Mustafa Hilmi, 2004), dan gangguan kesihatan yang lainnya yang menyebabkan seseorang tersebut tidak cergas untuk melaksanakan tugas dengan baik sebagai ketua negara.

Walau demikian, syarat kesihatan fizikal bagi calon ketua negara tidak dinyatakan dalam mana-mana ayat al-Quran secara jelas (*sarih*). Oleh yang demikian, tidak hairan jika para ulama klasik seperti Imam al-Mawardi, Imam al-Haramain, Imam al-Ghazali ketika mengemukakan syarat-syarat ketua negara tidak menyertakan hujah atau dalil daripada al-Quran mahupun hadis. Realiti tersebut berbeza dengan pandangan ulama-ulama moden, meskipun sesungguhnya pandangan mereka juga banyak dipengaruhi oleh pandangan ulama-ulama klasikterdahulu khususnya pandangan yang dikemukakan oleh Imam al-Mawardi.

Adapun ulama-ulama moden ketika mereka mengemukakan pandangan terhadap syarat ketua negara, dengan hujah daripada al-Quran dan hadis selain mengambil kira pandangan para ulama terdahulu, khususnya pandangan Imam al-Mawardi (al-Mawdudi, Muhammad 'Abd al-Qadir Abu Faris, Muhammad Diya al-Din al-Rayis, 'Abd al-Wahab Khallaf, dan

Taqi al-Din al-Nabhani). Adapun dalil daripada al-Quran antaranya firman Allah SWT dalam surah al-Baqarah ayat 247 seperti yang dinyatakan di atas. Dalam konteks ayat tersebut ialah perkataan *Bastatan fi al- 'ilmi wa al-jism*. Persoalannya ialah adakah penggunaan ayat tersebut sesuai dijadikan sebagai hujah bagi syarat calon ketua negara atau tidak.

Menurut al-Khazin (t.th.) dalam tafsirnya, maksud ayat tersebut mempunyai beberapa versi yang berbeza. Perkataan *al- 'ilmi* bermaksud Talut adalah orang yang mempunyai ilmu pengetahuan yang paling tinggi di kalangan kaum Bani Israil. Dia seorang yang mendapatkan wahyu ketika dilantik menjadi Raja; seorang yang mempunyai kepakaran dalam bidang ilmu peperangan. Manakala maksud *al-jism* pula ialah Talut mempunyai saiz badan yang paling tinggi di kalangan kaum Bani Israil; dia mempunyai paras rupa yang kakak (*jamil*) malah dia adalah orang yang paling kakak di kalangan kaumnya; dan ada juga yang mengertikan maksud *al-jism* ialah kekuatan anggota badan, pandangan tersebut boleh diterima, kerana ilmu peperangan dengan kekuatan fizikal mempunyai hubungkait dengan fungsi Talut sebagai Raja dalam melindungi kerajaannya, (al-Baydawi, t.th.)

Menurut Ibn Kathir (1999) *Bastatan fi al- 'ilmi wa al-jism* merujuk kepada Talut, seorang yang paling mulia, kakak, kuat dan sabar dalam medan peperangan, paling menguasai ilmu strategi perang, mempunyai ilmu yang tinggi, memiliki paras rupa yang kakak dan juga mempunyai kekuatan dalam jiwa dan raga. Pandangan tersebut senada dengan Imam al-Qurtubi (t.th.) yang menyatakan bahawa ayat tersebut mengisyaratkan bagi seorang ketua negara mestilah mempunyai ketinggian ilmu dan kekuatan fizikal serta sihat anggota badan. Berbeza dengan tafsiran al-Baghawi (1997) yang berpendapat bahawa maksud *al-jism* ialah Talut adalah seorang yang paling tinggi dan paling kakak dikalangan Bani Israil, beliau sama sekali tidak mentafsirkan *al-jism* dengan kekuatan dan kesihatan fizikal.

Shihabuddin al-Alusi (t.th.) berpandangan bahawa salah satu alasan kenapa Allah SWT dalam ayat tersebut mendahulukan kalimat *al- 'ilmi* daripada *al-jism* menunjukkan satu isyarat bahawa sesungguhnya keutamaan batiniah (*al-nafsaniyyah*) bagi seorang ketua negara adalah lebih utama dan mulia berbanding keutamaan fizikal (*al-jasmaniyyah*). Perkataan *al- 'ilmi wa al-jism* pada ayat tersebut merupakan pemberian khas oleh Allah SWT kepada ketua negara yang adil, sedangkan yang zalim tidak berhak menerima anugerah tersebut daripada Allah SWT (al-Razi, t.th.). Tetapi menurutnya lagi jika seorang ketua negara yang dilantik telah hilang kekuatan sokongan rakyat, hilang kemampuan dalam menerajui negara dan hilang kekuatan pancaindera, maka dia layak untuk dilucutkan jawatannya (Tantawi,t.th.). Ertinya jika ketua negara masih sihat akal pemikirannya, dan ia masih

mampu memimpin rakyatnya secara adil dan bijaksana, maka dia masih layak untuk menjadi ketua negara.

Adapun kalimat *al-'ilmi wa al-jism* menurut pengarang *tafsir al-wasit* mempunyai tiga kriteria utama bagi ketua negara. Pertama, ketaatan ke atas penyerahan Allah terhadap kita untuk mencari ketua Negara yang memiliki sifat adil dan hukumnya adalah wajib. Kedua, kemestian kita dalam menentukan ketua negara yang mempunyai keunggulan ilmu pengetahuan dan wawasan. Ketiga, kemestian mencari ketua negara yang mempunyai fizikal yang kuat, perkasa dan moral yang baik. Ketiga-tiga kriteria tersebut tidak mungkin terdapat pada diri seseorang, melainkan dia adalah seorang yang mempunyai kepakaran dalam kepimpinan dan pentadbiran (Tantawi, t.th.).

Berdasarkan tafsiran oleh beberapa *mufassirin* daripadasurah al-Baqarah ayat 247 tersebut di atas, dapat diambil beberapa hukum yang berkaitan dengan sifat-sifat atau syarat kesihatan fizikal bagi calon ketua negara seperti berikut: (Sayid Tantawi, 1987).

- i. Ketua negara mestilah seseorang yang mempunyai kekuatan fizikal, iaitu sihat anggota badan daripada sebarang kecacatan dan sempurna alat deria, sehingga ia mampu untuk melakukan tugas sebagai ketua negara.
- ii. Mestilah memiliki ilmu pengetahuan yang luas dan mempunyai kecerdasan pemikiran, sehingga dia mampu untuk mengetahui di mana terletaknya kekuatan umat serta kelemahannya, sehingga dia dapat mempengeruskannya dengan penuh tanggungjawab dan bijaksana.
- iii. Memiliki ketaqwaan yang tinggi kepada Allah SWT, untuk mengatasi segala kesukaran yang tidak mungkin diatasi sendiri melainkan dengan taufiq dan hidayah-Nya.

Adapun ayat kedua yang digunakan sebagai hujah oleh fuqaha bagi menyokong pandangannya tentang syarat kesihatan dan tidak cacat fizikal bagi calon ketua negara ialah surah al-Qasas ayat 26 :

﴿... إِنَّ خَيْرَ مَنِ اسْتَأْجَرْتَ الْقَوِيُّ الْأَمِينُ﴾

Maksudnya: "... *sesungguhnya sebaik-baik pekerja ialah yang kuat, lagi amanah*".

(al-Qasas : 26)

Majoriti ulama tafsir mentafsirkan perkataan *al-qawīyy al-amin* dalam ayat tersebut di atas dengan maksud kekuatan yang luar biasa yang ditunjukkan Nabi Musa ketika dia mengangkat penutup perigi yang sepatutnya hanya boleh diangkat oleh 30 orang lelaki dewasa (al-Tabari, 2001). Dalam riwayat yang lain, menurut ‘Amru bin Maymun dan al-Shawkani 10 orang lelaki dewasa (al-Shawkani, 1994). Menurut satu pandangan dalam tafsir al-Baghawi kekuatan yang menyamai 40 orang lelaki dewasa. Sedangkan maksud *al-amin* ialah sifat jujur Nabi Musa ketika dia melihat betis kaki dua orang perempuan yang berada dihadapannya semasa ditiup angin kencang dalam perjalanan menuju ke kediaman Nabi Shu’ayb lalu dia berkata:

﴿امشى خلفى ودلنى على الطريق﴾

Maksudnya: “*berjalanlah di belakangku, dan tunjukanlah kemana arah jalan yang hendak dituju*”

(al-Qurtubi: 273; al-Baghawi: 202; al-Razi: 75; Ibn al-Jawzi: 46)

Sementara maksud *al-qawīyy al-amin* menurut Imam al-Mawardi (t.th.) kekuatan yang terletak pada badannya dan kejujuran yang terletak pada kemuliaannya, kedua-dua sifat tersebut tidak akan diperolehi seseorang selagi keduanya belum sehati dengan sifat *al-fatanah wa al-kiyasah* (kecerdikan dan kepandaian) (al-Razi, t.th.) yang terdapat pada pribadi orang tersebut. Maka Sayyid Qutub (2003) berkata: Jika kekuatan yang dimiliki oleh seseorang yang dimanfaatkan untuk kerja-kerja yang baik serta sifat jujur yang diamalkan kejujurannya tersebut untuk menjaga sesuatu yang diamanahkan kepadanya, maka berarti orang tersebut juga akan berbuat jujur terhadap amanah-amanah yang lainnya, sehingga di akhir pembahasan tentang ayat tersebut di atas beliau menyatakan seperti berikut :

﴿ولا حاجة لكل ما رواه المفسرون من دلائل قوة موسى . كرفع الحجر الذي يغطي البئر وكان لا يرفعه فيما قالوا إلا عشرون أو أربعون أو أكثر أو أقل . فالبئر لم يكن مغطى، إنما كان الرعاء يسقون فنحاهم وسقى للمرأتين، أو سقى لهما مع الرعاء﴾

Maksudnya: “*Tidak perlu diperbahaskan semua apa yang diriwayatkan oleh mufasssirin tentang bukti-bukti kekuatan Nabi Musa dalam ayat tersebut, seperti cerita mengenai kekuatan Nabi Musa AS ketika mengangkat batu penutup perigi dengan tangannya sendiri, kerana kononnya belum pernah ada orang yang mampu mengangkatnya kecuali dengan kekuatan 20 atau 40 orang lelaki dewasa atau lebih, (kerana) pada kebiasaannya perigi tersebut*

tidak ditutup bagi membolehkan para penggembala memberikan minum kepada binatang ternak mereka, dan Nabi Musa menolong dua anak gadis Nabi Shu'ayb bagi membolehkannya memberikan minuman untuk binatang ternaknya dari perigi tersebut, atau mungkin dia membantu kedua-dua gadis tersebut sekali dengan penggembala-penggembala yang lain”

(Sayyid Qutub, 2003)

Seterusnya beliau berkata: “Demikian juga kita tidak perlu memperbahaskan dalil-dalil tentang kejujuran Nabi Musa AS ketika dia berkata kepada dua orang gadis puteri Nabi Shu'ayb kerana khawatir dia akan melihat kembali aurat keduanya yang terbuka sehingga ternampak betis ketika pakaiannya ditiup angin kuat, selepas itu Nabi Musa berkata: *Berjalanlah di belakangku, dan tunjukkanlah arah jalan kepadaku*. Semua riwayat tersebut di atas akan menjadi bebanan, oleh kerananya ia tidak perlu diperbahaskan panjang lebar untuk menghindari keragu-raguan yang sebenarnya tidak wujud, kerana sesungguhnya Nabi Musa AS dari awal lagi diketahui dia adalah seorang yang sentiasa menjaga pandangannya lagi bersih perasaannya, begitu juga sebaliknya kesucian dan kejujuran yang terdapat pada keduanya tidak memerlukan kepada adanya bebanan tersebut semasa keduanya bertemu, kerana kesucian yang terdapat padanya telah mencerminkan kepada perbuatannya yang normal dan semulajadi tanpa adanya sifat kepura-puraan dan tanpa dibuat-buat. *Sementara Nabi Shu'ayb AS ketika menerima cadangan puterinya tersebut, sebenarnya naluri perasaannya jauh lebih merasai (menyedari) daripada perasaan puterinya dan perasaan Nabi Musa yang memiliki sifat kejujuran yang tinggi, dan keinginan yang suci lagi tulus, kiranya amat sesuai untuk disatukan menjadi anak menantunya menjadi sesebuah keluarga”* (Sayyid Qutub, 2003).

Adapun kekuatan yang dimaksud dalam ayat 26 tersebut, menurut pandangan Quraish Shihab seorang cendekiawan tafsir dalam bukunya *Tafsir al-Misbah* menyatakan bahawa: kekuatan tersebut meliputi kekuatan dalam pelbagai bidang, oleh kerana itu terlebih dahulu mestilah dilihat pada jawatan apa yang ia akan pikul pada calon yang dipilih, sedangkan *al-amin* bermaksud integriti pribadi yang menuntut adanya sifat amanah, sehingga ia nanti tidak merasa bahawa apa yang berada dalam kekuasaannya merupakan hak pribadi, tetapi hak pemberi amanah, (sama ada rakyat dalam jumlah besar mahupun jamaah dalam jumlah kecil), maka amanah tersebut mesti dijaga dan dipelihara dengan sebaik-baiknya, dan jika bila-bila masa sahaja amanah tersebut diminta kembali, maka ia mesti dengan rela hati mengembalikannya kepada yang berhak (Quraish Shihab (2004).

Berbeza dengan kajian yang pernah dibuat oleh Mujar Ibnu Syarif (2006) dalam bukunya beliau menyatakan bahawa: Ketua Negara yang mempunyai bentuk fizikal dan mental yang kuat serta boleh dipercayai iaitu pada perkataan *al-qawiyy al-amin* dalam surah al-Qasas ayat 26 tersebut di atas adalah merupakan istilah yang merujuk kepada dua sifat yang dimiliki oleh Nabi Musa AS sementara jika disebut perkataan *al-amin* (yang dipercayai) sahaja tanpa didahului oleh perkataan *al-qawiyy*, dapat merujuk kepada sifat yang dimiliki oleh Nabi Muhammad SAW Adapun ketua negara yang mempunyai kekuatan fizikal dan juga mempunyai ilmu atau wawasan yang luas, pada ayat 247 surah al-Baqarah seperti yang dinyatakan di atas iaitu pada kalimah *bastatan fi al-ilmi wa al-jism* adalah merupakan istilah sifat khas yang dimiliki oleh Raja Talut. Bukti sejarah menunjukkan bahawa Nabi Musa AS, Raja Talut dan Nabi Muhammad SAW mereka merupakan nama-nama tokoh utusan Allah yang terbilang dan terbukti berjaya dalam menunaikan tanggungjawab mereka terhadap tugas mereka masing-masing.

SYARAT KESIHATAN MENURUT AL-HADITH AL-NABAWI

Adapun hujah yang penulis jumpai dalam hadis juga tidak banyak, dan satu-satunya dalil yang digunakan oleh sebahagian fuqaha dalam mendokong pandangan mereka terhadap isu syarat kesihatan fizikal bagi ketua negara ialah hadith sahih Imam Muslim (1991) yang diriwayatkan oleh Abu Zar.

عَنْ أَبِي ذَرٍّ قَالَ: قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَلَا تَسْتَعْمِلُنِي؟ قَالَ: فَضْرَبَ بِيَدِهِ عَلَيَّ مِنْكَبِي ثُمَّ قَالَ: يَا أَبَا ذَرٍّ إِنَّكَ ضَعِيفٌ وَإِنَّهَا أَمَانَةٌ، وَإِنَّهَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ خِزْيٌ وَنَدَامَةٌ إِلَّا مَنْ أَخَذَهَا بِحَقِّهَا وَأَدَّى الَّذِي عَلَيْهِ فِيهَا.

Maksudnya: “Hadis daripada Abu Zar berkata, saya bertanya kepada Rasulullah, mengapa engkau tidak meminta saya menyandang sebuah jawatan?” Abu Zar berkata lagi, lalu Rasulullah menepuk bahu saya dengan tangannya sambil berkata: “Wahai Abu Zar, sesungguhnya kamu adalah seorang yang lemah. Padahal, jawatan itu sesungguhnya adalah amanat (yang berat untuk ditunaikan) dan sesungguhnya ia pada hari kiamat nanti ditimpa kehinaan dan penyesalan, melainkan jawatan tersebut disandang oleh orang yang berkeelayakan terhadapnya, dan orang yang telah menunaikan amanah dan tanggungjawab jawatannya selama tempoh dia menjawat”.

Hadith tersebut menurut Imam al-Nawawi (t.th.) dalam syarahnya menyatakan: bahawa ia merupakan asas larangan yang jelas bagi melantik pemimpin atau ketua negara yang mempunyai ketidakupayaan (kelemahan)

dalam mentadbir hal-ehwal negara yang dikuasainya. Maksud pemimpin yang mendapatkan kesedihan dan penyesalan di hari kiamat nanti adalah merupakan pemimpin yang sememangnya tidak layak menjawat jawatan tertentu kerana dia tidak berkemampuan dan tidak mempunyai kepakaran dalam bidang pentadbiran, atau jika seseorang itu mampu mentadbir tetapi dia tidak mampu melaksanakan tanggungjawabnya secara adil, maka orang yang sedemikian tersebut menurut al-Nawawi (t.th.) juga dia sebenarnya tidak layak untuk menjawat sebarang jawatan, tetapi jika dijumpai orang yang mempunyai kemampuan dari aspek mentadbiran ditambah dengan mempunyai kemampuan untuk melaksanakan tugas kepimpinan secara adil dan bijaksana, maka sesuatu jawatan tersebut adalah amat sesuai baginya.

Kedudukan ketua negara yang mempunyai salah satu ciri tersebut di atas, telah disebutkan dalam beberapa hadis sahih antaranya ialah sahih Imam al-Bukhari dalam bab: al-Sadaqah bi al-Yamin, no Hadis. 1423 berikut:

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ سَبْعَةٌ يُظِلُّهُمُ اللَّهُ تَعَالَى فِي ظِلِّهِ يَوْمَ لَا ظِلَّ إِلَّا ظِلُّهُ إِمَامٌ عَدْلٌ

Maksudnya: “Tujuh golongan yang akan mendapat naungan Allah SWT disaat tidak ada lagi seorompokun yang mendapatkan naungan kecuali naungan Allah SWT di hari kiamat nanti, iaitu imam yang adil”.

Penjelasan lain daripada hadith AbuZar tersebut di atas telah dinyatakan oleh al-Azdiyy (1994) dalam bab: *Wa innaha amanah wa innaha yawma al-qiyamah Khizy*, bahawa Rasulullah SAW kurang menyukai sikap yang ditunjukkan oleh Abu Zar terhadap penawaran atau permintaan dirinya untuk menjadi ketua dalam satu wilayah tertentu, sehingga Rasulullah SAW menyatakan dalam potongan hadis berikutnya yang mafhumnya: *Sesungguhnya kelayakan bagi jawatan tersebut iaitu calon yang paling berhak yang memiliki sifat yang kuat lagi amanah sehingga dia mampu melaksanakan tugas dan tanggungjawab dia sebagai ketua negara*”. Tetapi jika seseorang yang sememangnya diketahui dia seorang yang mempunyai kepakaran dalam bidang tertentu, lalu menawarkan diri untuk memangku jawatan tertentu dengan niat tulus ikhlas untuk membantu masyarakat demi kesejahteraan Islam dan penganutnya, maka ia tidak menjadi halangan apa-apa baginya (al-Qahtani, 2000), kerana satu ketika dahulu pernah berlaku di zaman Nabi Yusuf sepertimana firman Allah SWT surah Yusuf ayat 55:

﴿ قَالَ اجْعَلْنِي عَلَىٰ خَزَائِنِ الْأَرْضِ إِنِّي حَفِيظٌ عَلِيمٌ ﴾

Maksudnya: “Yusuf berkata: Jadikan aku penjaga perbendaharaan hasil bumi ini; sesungguhnya aku penjaga yang baik, lagi mengetahui cara menguruskannya”.

(Yusuf : 55)

SYARAT FIZIKAL MENURUT PANDANGAN ULAMA KLASIK

Ramai dikalangan para ulama klasik menyenaraikan syarat kesihatan fizikal yang wajib sebagai ketua negara. Contohnya seperti Ibn Abi al-Rab'i (1996) telah meletakkan syarat ketua negara sebanyak 13 kriteria, dan syarat kesihatan fizikal tersenarai dinombor dua dengan istilah *Sahih al-A'da*. Manakala syarat ketua negara menurut al-Farabi (t.th.) berjumlah dua belas, kesemua syarat tersebut beliau kategorikan sebagai *al-sifat al-fitriyyah* yang dibahagikannya kepada lima bahagian, iaitu bahagian pertama yang berhubung kait dengan anggota badan, kedua dengan akal, ketiga dengan kemampuan, keempat dengan intelektual dan kelima dengan akhlaq. Adapun bahagian pertama yang berhubungkait dengan anggota badan, beliau menggunakan istilah *tam al-a'da, qawwaha mawatihah a'adaiha 'ala al-a'amal allati sha'nuha an takuna biha* (al-Wahid Wafi (t.th.), iaitu sempurna anggota badan, yakni mempunyai anggota badan yang kuat, yang membolehkannya melakukan kerja-kerja sebagai ketua negara yang telah menjadi tanggungjawabnya.

Imam al-Mawardi telah mengemukakan tujuh syarat bagi ketua negara, pada senarai ketiga dan keempat beliau menyatakan; ketua negara mestilah sihat pendengaran, penglihatan dan pertuturan dengan menggunakan istilah *salamah al-hawas*, sedangkan pada senarai keempat beliau menyatakan; ketua negara mestilah seorang yang sempurna anggota tubuhnya dengan istilah *salamah al-a'da* (al-Mawardi (1989). al-Ghazali mengemukakan sepuluh kriteria, dan dibahagikan kepada dua sifat, enam kriteria sebagai sifat *al-khalqiyyah* (semula jadi) dan empat kriteria termasuk sifat *al-muktasabah* (yang diperolehi). Pada kriteria yang keenam beliau menyatakan, memiliki pendengaran dan penglihatan yang sihat dengan istilah *salamah hassah al-sam'i wa al-basari* (al-Ghazali, 2001).

Adapun idea-idea atau pandangan dan pemikiran politik yang dikemukakan oleh ulama yang tergolong hidup pada periode pertengahan ialah seperti: Ibn Taymiyah (661–728 H), dalam kitabnya *al-Siyasah al-Shar'iyah fi Islah al-Ra'iy wa al-Ra'yah*, Ibn Khaldun (732 - 808 H) dalam kitabnya *Muqaddimah Ibn Khaldun*, dan al-Qalqalshandi (756–820 H) dalam kitab *Ma'athir al-Inafah fi Ma'alim al-Khilafah*. Menurut Ibn Taymiyyah (t.th.), seorang ketua negara mestilah memenuhi dua syarat, iaitu mempunyai

kekuatan atau kecekapan (*al-quwwah*), dan yang kedua mestilah memiliki kejujuran atau dapat dipercayai (*al-amanah*). Kedua-dua persyaratan tersebut diambil berdasarkan firman Allah SWT dalam surah al-Qasas ayat 26 berikut :

﴿... إِنَّ خَيْرَ مَنْ اسْتَأْجَرْتَ الْقَوِيُّ الْأَمِينُ﴾

Maksudnya: "... *sesungguhnya sebaik-baik pekerja ialah yang kuat, lagi amanah*"

(al-Qasas : 26)

﴿قَالَ إِنَّكَ الْيَوْمَ لَدَيْنَا مَكِينٌ أَمِينٌ...﴾

Maksudnya: "... *Sesungguhnya engkau pada hari ini, seorang yang berpangkat tinggi, lagi dipercayai dikalangan kami*".

(Yusuf : 54)

﴿إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ ﴿١﴾ ذِي قُوَّةٍ عِنْدَ ذِي الْعَرْشِ مَكِينٍ ﴿٢﴾ مُطَاعٍ ثَمَّ أَمِينٍ ﴿٣﴾﴾

Maksudnya: "*Sebenarnya al-Quran itu, sungguh-sungguh kalamullah (yang disampaikan oleh Jibril) utusan yang mulia, yang kuat gagah, lagi berkedudukan tinggi, di sisi Allah yang mempunyai Arasy, yang ditaati di sana (dalam kalangan malaikat), lagi dipercayai*".

(al-Takwir : 19-21)

Maksud *al-quwwah* menurut beliau iaitu meliputi kekuatan pada setiap kekuasaan berdasarkan kepada apa yang diusahakannya, seperti *al-quwwah* dalam penguasaan pertempuran merujuk kepada sifat kecekalan hati dan keberanian, bukan kerana pengalaman dan kebiasaan berperang. Kekuatan dalam pertempuran juga membawa maksud kepada kekuatan fizikal untuk melakukan panahan, pukulan, menaiki kuda dan berlari pantas (Ibn Taimiyah, t.th.). *al-Quwwah* dalam menegakkan hukum dikalangan masyarakat, merujuk kepada sifat adil, intelektual dan kemampuan mengaplikasikan hukum berdasarkan al-Quran dan al-Sunnah, sedangkan *al-amanah* ialah merujuk kepada sifat rendah diri di hadapan Allah SWT (Ibn Taimiyah, t.th.).

Meskipun tempoh hidup antara Ibn Taymiyah dengan Ibnu Khaldun tidak begitu jauh berbeza, namun pandangannya terhadap persyaratan ketua negara cukup jauh berbeza, sehingga dalam perkara ini Ibn Khaldun menyatakan dalam kitabnya bahawa seorang ketua negara Islam mestilah memenuhi lima

persyaratan, dan dalam senarai nombor empat beliau menyatakan bahawa ketua negara mestilah memiliki sihat badan serta utuh semua pancaindera, istilah yang beliau gunakan ialah sama seperti yang dikemukakan al-Mawardi iaitu; *salamah al-hawwas wa al-a'da, min ma yu'athir fi al-ra'yi wa al-'amal* (Ibn Khaldun, 2003). Persyaratan tersebut kemudian menjadi bertambah banyak setelah al-Qalqashandi mengemukakan pandangannya dalam kitab *Ma'athir al-Inafah* yang berjumlah empat belas, pada senarai nombor empat, lima, enam dan tujuh beliau menyatakan bahawa ketua negara mestilah tidak buta *al-rabi' al-basar, fa la tan'aqid imamah al-a'ama*, tidak pekak *al-khamis al-sam'u, fa la tan'aqid imamah al-'asam*, tidak bisu *al-sadis al-nutqu, fa la tan'aqid imamah al-akhras*, dan sempurna anggota badan *al-sabi' salamah al-a'da min naqsin yamna'u istifa'a al-harakah wa sur'ata al-nuhud* (al-Qalqashandi, 2006).

SYARAT FIZIKAL MENURUT PANDANGAN ULAMA MODEN

Ulama moden atau kontemporari iaitu para ulama yang muncul sekitar akhir abad 19 Masihi hingga sekarang. Kemunculan ulama moden dalam bidang pemikiran politik Islam menurut Munawir Sjadzali (1990) dilatar belakangi oleh tiga perkara: Pertama, keterbelakangan dan kerapuhan dunia Islam yang disebabkan oleh faktor-faktor internal, sehingga akibatnya bermunculan gerakan-gerakan pembaharuan dan pemurnian. Kedua, rasa tidak puas negara barat terhadap keutuhan kekuasaan politik dan wilayah dunia Islam yang berakhir dengan dominasi atau penjajahan oleh negara-negara barat keatas wilayah sebahagian besar dunia Islam, disebabkan rosaknya hubungan yang selama ini terjalin dengan baik antara dunia Islam dan Barat, dan berkembangnya dikalangan umat Islam semangat permusuhan dan sikap anti barat. Ketiga, kesungguhan barat dalam bidang ilmu, teknologi dan organisasi. Golongan ulama moden atau moden kebanyakan terdiri daripada tokoh ilmuan yang mempunyai kepakaran ilmu pengetahuan diperolehi daripada jalur pendidikan formal, sehingga kebanyakan golongan ulama ini mempunyai gelaran akademik seperti doktor falsafah dan profesor. Ulama moden selalunya lebih dikenali dengan sebutan ilmuwan atau cendekiawan berbanding dengan sebutan ulama (Munawir Sjadzali, 1990)

Oleh yang demikian, pandangan golongan ini terhadap syarat-syarat ketua negara agak sedikit berbeza dibandingkan dengan golongan ulama klasik dan ulama di era pertengahan, antaranya seperti pandangan yang telah dikemukakan oleh Hasan Isma'il al-Hudaybi, beliau telah mengemukakan tujuh syarat ketua negara Islam iaitu pertama, seorang imam atau ketua negara mestilah beragama Islam, syarat ini diwajibkan kerana dalam sebuah negara Islam ketua negara berfungsi sebagai pengganti kenabian dalam perkara hal ehwal keagamaan dan politik, makadalam konteks ini agama rasmi negara adalah agama Islam dan syariat Islam adalah sebagai konstitusinya,

kedua mestilah ia telah mencapai usia dewasa, *ketiga* mestilah ia seorang lelaki, *keempat* berketurunan Quraish, kelima mampu secara fizikal, keenam memiliki ilmu sehingga mencapai tahap sebagai seorang mujtahid, dan ketujuh mestilah dia seorang yang tegas memberentasi kefasikan dan kemaksiatan (al-Hudaybi, 1977).

Pandangan tersebut hampir serupa dengan pandangan al-Mawdu'ī (1997), tetapi beliau hanya mengemukakan lima syarat bagi ketua negara Islam, iaitu: mestilah dia beragama Islam, mestilah seorang lelaki, dewasa, sihat fizikal dan mental, warga negara Islam yang terbaik, saleh, dan memiliki iltizam yang kuat kepada Islam. Muhammad 'Abd al-Qadir Abu Faris (t.th.) telah meringkaskan syarat-syarat ketua negara sebanyak tujuh kriteria iaitu: seorang imam atau ketua negara mestilah mempunyai garis keturunan Quraish, mestilah dia seorang lelaki yang beragama Islam, merdeka, dewasa serta berakal sihat, mestilah dia mempunyai sifat adil atau memiliki integriti moral yang tinggi, memiliki kemampuan untuk mentadbir negara, melindungi, dan memakmurkan rakyat, berpengetahuan luas khususnya dalam bidang politik, mempunyai ilmu sehingga dia mampu melakukan ijtihad, mestilah dia sihat pancaindera daripada kecacatan pendengaran dan penglihatan, mestilah dia sihat anggota badan daripada sebarang kecacatan yang boleh memberikan impak kepada kecergasan.

Dalam pembahasan lain beliau menyatakan bahawa syarat-syarat tersebut masih dapat ditambah dengan persyaratan yang lainnya jika diperlukan atau dianggap sesuai untuk diselaraskan dengan dinamika dan perubahan zaman serta tuntutan bagi kemaslahatan umat (Abu Faris, t.th.). Sedangkan syarat mengenai sihat pancaindera dan anggota fizikal lainnya, menurut Abu Faris bermaksud ketua negara tidak menderita cacat fizikal yang teruk dan keterlaluan sahaja, sehingga dia boleh mengganggu kelancaran tugas harian sebagai ketua negara, seperti buta, bisu, pekak, atau kudung kedua belah tangan dan atau kedua-kedua kakinya. Namun jika kecacatan tersebut hanya melibatkan kecacatan ringan sahaja yang terdapat pada salah satu anggota badannya, dan ianya hanya berimpak pada penampilannya sahaja, bukan pada tugasannya sebagai ketua negara, maka perkara tersebut tidak akan menjadi apa-apa masalah (Abu Faris, t.th.).

Adapun Muhammad Diya al-Din al-Rayis telah membezakan syarat-syarat ketua negara Islam kepada dua bahagian. Pertama, syarat-syarat inti yang telah disepakati iaitu terdiri daripada lima perkara: berilmu atau mampu berjihad, memiliki wawasan dalam bidang politik, perang, dan administrasi, sihat mental dan fizikal, adil dan berakhlak mulia dan mempunyai kelayakan kepimpinan yang sempurna ia meliputi lima perkara, iaitu: beragama Islam, merdeka, laki-laki, baligh, dan berakal. Kedua, syarat yang belum

disepakati atau masih diperselisihkan keabsahannya, yang hanya terdiri daripada satu syarat, iaitu syarat keturunan Quraisy (al-Rayis, 1976). Pandangan yang hampir serupa telah dikemukakan oleh ‘Abd al-Wahab Khallaf, beliau juga telah membezakan syarat-syarat ketua negara Islam ke dalam dua kategori. Pertama, syarat-syarat yang telah disepakati, yang mencakupi enam syarat, iaitu: adil, berilmu yang memungkinkannya melakukan ijtihad, sihat pancainderanya dan lengkap anggota fizikalnya, mempunyai visi kepemimpinan yang jelas, dan mempunyai keberanian untuk melawan musuh-musuhnya. Kedua, syarat yang masih belum disepakati atau masih diperselisihkan kesahihannya, yang hanya terdiri daripada satu syarat juga, iaitu syarat keturunan Quraisy (Khallaf, 1977).

Demikian juga huraian yang dikemukakan oleh Taqiyuddin al-Nabhani (2005), beliau telah membezakan syarat-syarat ketua negara kepada dua kategori. Pertama, syarat-syarat sah perlantikan jawatan (*shurut al-in ‘iqad*), iaitu syarat-syarat untuk menentukan perlantikan jawatan khalifah/ketua negara tersebut sah ataupun tidak, jika syarat-syarat tersebut dipenuhi, maka perlantikan ketua negara dianggap sah, tetapi jika salah satu daripada persyaratan tersebut tidak dipenuhi, maka seseorang tidak dapat atau tidak sah memangku jawatan khalifah/ ketua negara. Syarat-syarat tersebut ialah: mestilah dia seorang Muslim, lelaki, baligh, berakal, adil, merdeka/ bukan hamba, dan yang terakhir ialah mampu memikul amanah sebagai khalifah. Kedua, *syurut al-afdaliyyah*, iaitu syarat-syarat keutamaan yang jika dipenuhi oleh calon khalifah/ketua negara akan menjadi nilai tambah baginya. Tetapi jika tidak dipenuhi, ia tidak akan berpengaruh apa-apa terhadap status kedudukan jawatan seseorang tersebut. Ertinya perlantikan jawatan ketua negara oleh seseorang tetap dianggap sah walaupun tidak memenuhi persyaratan *afdhaliiyyah* tersebut di atas.

Adapun *syurut al-afdaliyyah* terdiri daripada empat kriteria, iaitu: Pertama, mestilah dia seorang yang bertaraf mujtahid. Tetapi jika dia bukan seorang mujtahid, maka perlantikannya sebagai ketua negara tetap sah, kedua mestilah dia seorang yang berani dan politikus yang handal lagi hebat dalam urusan pentadbiran rakyatnya. Tetapi jika syarat ini tidak terdapat, maka perlantikannya sebagai ketua negara tetap sah, ketiga mestilah berketurunan Quraish. Syarat ini bukan syarat *al-in ‘iqad*, sehingga walaupun seorang calon tersebut bukan daripada keturunan Quraish, tetap ia sah dipilih sebagai ketua negara, keempat mestilah dia keturunan Bani Hashim atau keturunan ‘Ali Ibn AbiTalib. Tetapi jika seseorang tersebut bukan keturunan Bani Hashim atau bukan keturunan ‘Ali Ibn AbiTalib, dia tetap sah diangkat sebagai ketua negara. Contohnya khalifah Abu Bakar, ‘Umar, dan Uthman telah terpilih sebagai khalifah padahal ketiga-ketiganya bukan keturunan Bani Hasyim dan bukan juga keturunan ‘Ali Ibn AbiTalib (al-Nabhani, 2005).

PENUTUP DAN ANALISIS HASIL KAJIAN

Berdasarkan analisis kajian mendapati bahawa syarat kesihatan yang dimaksud daripada keseluruhan perbincangan ialah kekuatan fizikal dan intelektual, sepertimana kisah Talut pada zaman Nabi Daud AS yang memiliki kekuatan intelektual (*al-'ilm*) dan kekuatan fizikal (*al-jism*), sehingga dia mampu mengalahkan tentara Jalut, ini sesuai dengan apa yang telah diceritakan oleh Allah SWT dalam surah al-Baqarah ayat 247 tersebut di atas. Di samping ia juga adalah kekuatan sahsiah diri, kekuatan ini meliputi sifat tenang, percaya diri, berani, bertanggungjawab, dan mampu melindungi diri sendiri dan juga orang lain yang dipimpinya. Kedua-dua maksud kekuatan (*al-quwwah*) tersebut menurut Ibn Taimiyyah boleh digunapakai untuk semua jawatan dalam pemerintahan. Namun, kualifikasi sifat *al-quwwah* dan *al-amanah* adalah sifat yang amat sukar didapati pada diri seseorang (IbnTaimiyyah, 1983).

Oleh yang demikian, sekiranya terdapat dua pilihan calon yang akan dicalonkan bagi menduduki jawatan ketua negara, dan pada setiap keduanya mempunyai ciri-ciri atau identiti tersendiri, iaitu calon pertama mempunyai ciri kekuatan atau kecekapan, dan calon yang kedua mempunyai sifat yang boleh dipercayai (jujur dan adil). Calon manakah yang akan dipilih dan diutamakan untuk menduduki jawatan tersebut? (Ibn Taimiyyah,1983). Jawapan bagi pilihan tersebut adalah bersifat objektif dan amat fleksibel, kerana sesungguhnya ia bergantung kepada situasi dan kondisi semasa, serta mengikut kepada tuntutan bagi kemaslahatan yang dihadapi oleh masyarakat dalam sesebuah negara tertentu.

Oleh yang demikian maka penulis amat bersetuju dengan pandangan Ibn Hazm yang mengecualikan syarat kesihatan bagi calon pemimpin atau ketua negara untuk menerajui sesebuah negara, demikian juga pandangan al-Khattabi yang menyatakan bahawa memilih ketua negara yang mempunyai cacat penglihatan sama sekali tidak dimakruhkan baginya untuk dilantik sebagai ketua negara. Kerana bagi penulis, perkara yang paling penting bagi calon jawatan ketua negara ialah berakal sihat, berpengetahuan luas, berkemampuan dalam mentadbir, berwibawa dan berlaku adil bagi semua. Sebagai hujah bagi pandangan tersebut terdapat beberapa riwayat yang menyatakan bahawa Nabi Muhammad SAW setiap kali keluar meninggalkan kota Madinah untuk berperang, beliau menyerahkan semua urusan pentadbiran negara kepada 'Abdullah Ibn Ummi Maktum, beberapa riwayat tersebut antaranya ialah hadis yang diriwayatkan oleh Imam Abu Daud dalam kitab *al-Shalah bab Imamah al-a'Ama* hadis no 595 dan kitab *al-Kharaj bab fi al-Dariryuwalla* hadis no 2931 berikut:

عن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم استخلفاً بنأَم مكتوم يؤمُّ الناس وهو أعمى؛ وقال أيضاً: عن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم استخلفَ ابنأَم مكتوم على المدينة مرتين.

Maksudnya: “*Daripada Anas sesungguhnya Nabi Muhammad SAW pernah meminta Abdullah Ibn Ummi Maktum untuk menjadi pemimpin sembahyang (imam) sedangkan dia seorang yang buta*”; dan diriwayatkan lagi daripada Anas sesungguhnya Nabi Muhammad SAW bahawa baginda Nabi Muhammad SAW juga pernah meminta Abdullah Ibn Ummi Maktum (yang buta) untuk menjadi pemimpin (ketua negara) di Madinah sebanyak dua kali”.

Berdasarkan hadis tersebut jelas menunjukkan bahawa Rasulullah SAW telah melantik Ibn Umm Maktum untuk menggantikan baginda semasa ketiadaannya untuk mentadbir hal ehwal kenegaraan. Dalam beberapa riwayat lain, perantikan tersebut berlaku bukan hanya dua kali sahaja sepertimana dalam hadis tersebut di atas, tetapi lebih daripada sepuluh kali, malah tugas tersebut juga tidak hanya melibatkan hal ehwal dunia semata, malahan juga ianya meliputi urusan ukhrawi, iaitu mengambil alih tugas sebagai imam sembahyang. Adapun beberapa riwayat hadis lainnya yang dimaksud ialah beberapa hadith seperti berikut:

روى عن ابن عباس رضى الله تعالى عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم استخلف ابن أم مكتوم على الصلاة وغيرها من أمر المدينة. وعن أنس رضى الله تعالى عنه قال: أن النبي صلى الله عليه وسلم استخلف ابن أم مكتوم في بعض غزواته ويؤم الناس وهو أعمى. وقال الحافظ بن عبد البر: روى جماعة من أهل العلم بالنسب والسيرة أن النبي صلى الله عليه وسلم استخلف ابن أم مكتوم ثلاث عشرة مرة في الأبياء وبواط وذي العشيرة، وغزوته في طلب كرز بن جابر، وغزوة السويق، وغطفان، وفي غزوة أحد، وحمراء الأسد، ونجران، وذات الرقاع، وفي خروجه من حجة الوداع، وفي خروجه إلى بدر.

Maksudnya: “*Diriwayatkandaripada Ibn Abbas bahawa Nabi SAW pernah melantik Ibn Umm Maktum di Madinah untuk menjadi Imam solat dan untuk perkara-perkara yang lainnya (Imam Ahmad, 1998, Hadis No. 12369). “Daripada Anas, dia berkata bahawa Nabi SAW pernah melantik Ibn Umm Maktum seorang yang buta untuk menjadi imam solat pada sebahagian waktunya ketika baginda*

keluar untuk berperang dan tugas menjadi imam bagi sembahyang berjamaah” (Imam Ahmad). “Daripada Ibn ‘Abd al-Barr, beliau meriwayatkan daripada sekumpulan pakar dalam bidang geografis dan sejarah, bahawa Nabi SAW pernah melantik Ibn Umm Maktum menjadi khalifah sebanyak tiga belas kali, termasuk ketika baginda keluar melakukan haji wida’ dan semasa beliau keluar untuk bertempur dalam perang Badar”

(Ibn Hajar al-‘Asqalani,1994).

Berdasarkan beberapa riwayat tersebut di atas jelas menunjukkan bahawa baginda Nabi Muhammad SAW amat mempercayai dan menghargai kepakaran dan keunggulan yang terdapat pada diri hamba yang daif bernama Abullah Ibn Umm Maktum, bagi pihaknya mewakili segala urusan pentadbiran kenegaraan di Madinah, serta kepimpinan dalam sembahyang. Perkara tersebut juga membuktikan bahawa kecacatan yang terdapat pada seseorang, sama sekali tidak menghalangi kelayakannya untuk menduduki sesebuah jawatan jika dia dipercayai mampu untuk melaksanakan segala amanat yang dibebankan kepadanya dengan cara apa sekalipun, yang terpenting kemampuan seseorang dalam memimpin bangsa dan negara dengan asas keadilan dan kebijaksanaan yang menyeluruh.

Oleh yang demikian, berdasarkan beberapa huraian persyaratan tersebut di atas, penulis juga mendapati bahawa antara beberapa senarai persyaratan tersebut hanyalah merupakan tafsiran daripada syarat-syarat yang telah dikemukakan oleh para ulama secara ringkas dan padat. Seperti empat persyaratan pertama yang dikemukakan oleh Muhammad Diya al-Din al-Rayis, iaitu: syarat berilmu atau mampu berijtihad, memiliki wawasan dalam bidang politik, perang, dan pentadbiran, sihat mental dan fizikal, adil dan berakhlak mulia. Kesemua persyaratan tersebut hanyalah merupakan perluasan atau pentafsiran lebih lanjut daripada syarat memiliki kekuatan yang dikemukakan oleh Ibn Taymiyah, yang antara lain, dapat diperluas menjadi: memiliki kekuatan intelektual, fizikal, mental, dan moral atau akhlak sepertimana yang telah ditafsirkan oleh al-Rayis dalam empat syarat tersebut.

Adapun berlakunya perbezaan pandangan mengenai syarat-syarat yang mesti dipenuhi oleh calon ketua negara dikenal pasti kerana wujudnya beberapa faktor antaranya ialah:

Pertama, wujudnya perbezaan pandangan di kalangan para ulama yang terbahagi kepada dua pemikiran, iaitu pandangan mengenai bagaimana sepatutnya syarat-syarat ketua negara tersebut dirumuskan. Pandangan kelompok ini melihat bahawa sudah mencukupi jika syarat-syarat ketua

negara dirumuskan secara *'ijaz* (ringkas), sementara pandangan kelompok yang lainnya mempunyai pandangan sebaliknya, iaitu mereka memandang perlu syarat-syarat ketua negara dirumuskan secara *tafsili*. Oleh kerananya bagi kelompok pertama yang memandang syarat-syarat ketua negara tersebut cukup dirumuskan secara ringkas, sehingga mereka lebih suka mengemukakan persyaratan yang relatif sedikit. Sebaliknya bagi kelompok kedua pula mereka merasa perlu meletakkan persyaratan ketua negara itu dirumuskan secara terperinci, maka bagi kelompok ini mereka lebih suka mengemukakan persyaratan yang terperinci bahkan bila perlu persyaratan tersebut akan terus ditambah dari semasa ke semasa sepertimana pandangan Muhammad 'Abd al-Qadir Abu Faris tersebut di atas.

Kedua, kerana wujudnya perbezaan realiti sosial dan sejarah yang dihadapi oleh para ulama ketika merumuskan syarat-syarat ketua negara itu. Realiti sejarah dan sosial yang dihadapi para ulama pada masa klasik dan pertengahan, misalnya, realiti yang dihadapi oleh keduanya tentu sahaja sangat berbeza dengan yang dihadapi para ulama di era kontemporari ini. Oleh itu, tidak aneh jika syarat-syarat ketua negara yang dirumuskannya juga berbeza antara satu dengan yang lainnya.

Ketiga, kerana wujudnya perbezaan visi politik yang dianut oleh masing-masing ahli tatanegara Islam, antaranya ada yang menganut visi politik yang bercirikan humaniti, dan ada pula yang sangat anti terhadap visi politik yang bercirikan humaniti. Ulama yang menganut visi politik yang bercorak humaniti cenderung lebih menghargai semua umat manusia tanpa memandang bahasa, bangsa, etnik, gender, darjah, keturunan, ataupun agama. Sepertimana pandangan Dirar Ibn 'Amr al-Ghatfani daripada kalangan Khawarij (Ibn 'Abidin, 1998) dan juga pandangan Imam Abu Hanifah beserta pengikut-pengikutnya (al-Tarsusiyy, 1992), mereka secara tegas menolak syarat keturunan Quraish, syarat mujtahid dan syarat merdeka atau bukan hamba, maka pandangan ini dapat dikategorikan ke dalam kelompok pemikiran yang menganut visi politik yang bercirikan humaniti. Kes tersebut merujuk kepada peristiwa yang pernah berlaku pada masa pemerintahan Mu'awiyah RA, dimana ketika itu para sahabat tetap setia di bawah pemerintahannya meskipun umum mengetahui bahawa beliau bersengketa dengan Sayyidina 'Ali bin Abi Talib KW atas perlantikannya sebagai khalifah (Ibn 'Abidin, 1998).

Keempat, menurut hemat penulis ialah kerana Nabi Muhammad SAW semasa hayatnya tidak pernah menyentuhnya secara langsung dan juga tidak pernah meletakkan syarat khas kepada umatnya. Kerana itu, maka para ulama terpaksa menjelaskannya berdasarkan pendapat dan pandangannya sendiri berasaskan kepada kemaslahatan semasa. Demikian juga punca

berlakunya perbezaan ulama dalam aspek persyaratan fizikal bagi pemimpin atau ketua negara, menurut hemat penulis disebabkan kerana wujudnya beberapa percanggahan dalam mentafsirkan beberapa Surah dalam al-Quran tentang pernyataan Allah SWT terhadap kekuatan fizikal pada diri seorang pemimpin, dan juga kerana tidak terdapatnya nas yang jelas dan tegas bagi larangan perlantikan orang kurang upaya untuk menjadi pemimpin atau ketua negara, berbeza dengan persyaratan-persyaratan yang lainnya seperti yang penulis bincangkan di atas.

RUJUKAN

- Abu Faris, Muhammad al-Haj 'Abd al-Qadir Yusuf (1988), *al-Nizam al-Siyasiyy fi al-Islam*, c. 3, Jordan: Dar al-Furqan.
- , (1984) *al-Qadi Abu Ya'la al-Farra wa Kitabuhu al Ahkam al-Sultaniyyah*. Kaherah: Mu'assasah al-Risalah.
- Abu Zayd, Nasr Hamid (1995), *al-Khilafah wa Sultati al-Umah*, c. 2., Kaherah: Dar al-Nahr
- Abadiyy, Qadi Abd al-Jabbar bin Ahmad al-Hamdani al-Asad (1965), *Sharh al-Usul al-Khamsah*,. Kaherah: Maktabah Mustafa al-Halabi.
- al-Asfahani, Abi al-Thana'i Shamsuddin bin Mahmud bin 'Abdurrahman (2008), *Matali'i al-Anzar*,c. 1. Kaherah: Dar al-Kutub
- al-'Asqalani, Abu al-Fadl Ahmad bin 'Ali bin Muhammad bin Ahmad Ibn Hajar (1994), *al-Isabah fi Tamyiz al-Sahabah*, j. 4, c. 1. (Tahqiq: 'Adil Ahmad 'Abd al-Mawjud, *et.al.*). Bairut: Dar al-Kutub al-'Ilmiyyah.
- al-Alusi, Shihabuddin Mahmud bin 'Abdullah al-Husayni (t.t.), *Ruhu al-Ma'ani fi Tafsir al-Qur'an al-'Azim wa al-Sab'i al-Mathani*, j. 2.
- al-Azdiyy, Abi Ja'far Ahmad bin Muhammad bin Salamah bin Abd al-Malik bin Salmah al-Hijriyy al-Misriyy (1994), *Sharh Mushkil al-Athar*, (Tahqiq: Shu'aib al-Arna'ut), j. 1. Bairut: Mu'assasah al-Risalah.
- al-Baghawi, Abu Muhammad al-Husain bin Mas'ud (1997), *Ma'alim al-Tanzil*, (Tahqiq: Muhammad Abdullah al-Namir *et.al.*), c. 4, j. 1. Kaherah: Dar al-Tayyibah li al-Nashr wa al-Tawzi'.
- al-Baghdadi, Abi Mansur 'Abd al-Qahir bin Tahir (1928), *Usul al-Din*, c. 1., Istanbul: Matba'ah al-Dawlah.
- al-Baqilani, al-Qadi Abi Bakr bin al-Tayyib (2000), *al-Insaf*, c. 2, Misr: al-Maktabah al-Azhariyyah li al-Turath.
- al-Baydawi, al-Qadi Nasir al-Din Abu al-Khair 'Abdullah bin 'Umar bin Muhammad (t.t.), *Anwar al-Tanzil wa Asrar al-Ta'wil*, j. 1., Bairut: Dar al-Ihya al-Turath al-'Arabiyy.
- al-Baydawi, al-Qadi Nasir al-Din (1991), *Tawali' al-Anwar min Matali'i al-Anzar*, c.1., Bairut: Dar al-Jail.
- al-Bukhari, Abi Abdullah Muhammad bin Islamil (2002), *Sahih Imam al-Bukhari*,c. 1, bab: al-Sadaqah bi al-Yamin, No Hadith: 1423. Bairut: Dar Ibn Kathir

- al-Ghazali, Imam Abi Hamid (2001), *Fada'ih al-Batiniyyah*,. Bairut: al-Maktabah al-'Asriyyah.
- al-Hudaybi, Hasan Isma'il (1977), *Du'at... la Qudat*. Kaherah: Dar al-Tiba'ah wa al-Nashr al-Islamiyyah.
- Ibnu Hanbal, Ahmad bin Muhammad (1998), *al-Musnad li al-Imam Ahmad*, c. 4, hadith no. 12369, Riyadh: Bait al-Afkar al-Dawliyah
- Ibnu Khaldun, Abd al-Rahman bin Muhammad al-Hadrami, (2003), *Muqaddimah Ibn Khaldun*, c. 8., Bairut: Dar al-Kutub al-'Ilmiyyah.
- Ibn Hazmi al-Zahiri, al-Imam Abi Muhammad 'Ali bin Ahmad (1996), *al-Fisal fi al-Milal wa al-Ahwa wa al-Nihal*, c. 2, j. 4-5., Bairut: Dar al-Jayl
- Ibn Kathir, Abu al-Fida 'Isma'il bin 'Umar bin Kathir al-Qurayshi al-Dimashqiyy (1999), *Tafsir al-Qur'an al-Azim*, (Tahqiq: Sami bin Muhammad Salamah), c. 2, Kaherah: Dar Tayyibah li al-Nashr wa al-Tawzi'i.
- Ibn Taimiyyah, Taqiuddin Abu al-'Abbas Ahmad (t.t.), *al-Siyasah al-Shar'iyah fi Islah al-Ra'iy wa al-Ra'yah*, (Tahqiq: 'Ali bin Muhammad al-'Umran). Jeddah: Dar 'Alam al-Fawa'id.
- (1983), *al-Siasah al-Syari'iyah fi Islah al-Ra'i wa al-Ra'yah*, c1. Bairut: Dar al-Afaq al-Jadidah.
- Ibn 'Abidin, Muhammad Amin (1998), *Nuzhah al-Nawazir 'Ala al-Ashbah wa al-Naza'ir*, (Tahqiq: Muhammad Muti' al-Hafiz), Kaherah: Dar al-Fikr.
- al-Juwayni, Imam al-Haramayn Abi al-Ma'ali (1980), *Ghiyath al-Umam fi al-Tiyath al-Zulam*,. Iskandariyyah: Dar al-Da'wah.
- Khallaf, Abdul Wahab (1977), *al-Siyasah al-Shar'iyah aw Nizam al-Dawlah al-Islamiyyah fi al-Shu'un al-Dusturiyah wa al-Kharijiyyah wa al-Maliyah*,. Kaherah: Dar al-Ansar.
- al-Khazin, 'Alau al-Din 'Ali bin Muhammad bin Ibrahim al-Baghdadi, al-Ma'ruf bi (2004), *Bab al-Ta'wil fi Ma'ani al-Tanzil*, c. 1., Bairut: Dar al-Kutub al-'Ilmiyyah.
- Munawir Sjadzali (1990), *Islam dan Tata Negara: Ajaran, Sejarah dan Pemikiran*, c. 1. Jakarta: Universitas Indonesia Press
- Mustafa Hilmi (2004), *Nizam al-Khilafah fi al-Fikr al-Islami*, c. 1., Bairut: Dar al-Kutub al-'Ilmiyyah.
- al-Mawardi, Abu Hasan 'Ali bin Muhammad Ibn Habib al-Basri al-Baghdadi (1989), *al-Ahkam al-Sultaniyah wa al-Wilayat al-Diniyyah*. c. 1., (Tahqiq: Ahmad Mubarak al-Baghdadi). Kuwait: Maktabah Dar Ibn Qutaybah.
- (t.t.), *al-Nukatu wa al-'Uyun Tafsir al-Mawardi*, j. 4., Bairut: Dar al-Kutub al-'Ilmiyyah.
- al-Mawdudi, Sayyid Abu al-'A'ala (1997), *The Islamic Law and Constitution*,. Lahore: Islamic Publication
- (1978), *al-Khilafah wa al-Muluk*, c. 1. Kuwait: Dar al-Qalam.

- al-Marakibi, Jamal Ahmad al-Sayyid Jad (1414), *al-Khilafah al-Islamiyyah Bayna Nazm al-Hukm al-Mu'asirah*,. Kaherah: Jama'ah Ansar al-Sunnah al-Muhammadiyah, Idarah al-Da'wah wa al-I'lam, Lajnah al-Baith al-'Ilmi.
- M.Quraish shihab (2004), *Tafsir al-Mishbah: Pesan, Kesan dan Keserasian al-Qur'an*, c. 2., v. 10. Jakarta: Penerbit Letera Hati.
- Mujar Ibnu Syarif (2006), *Presiden Non Muslim di Negara Muslim*. Jakarta: Pustaka Sinar Harapan.
- Muslim, Abi al-Hasan Muslim bin al-Hajjaj al-Qushayri al-Nayhaburi (1991), *Sahih Muslim*, c. 1., Kaherah: Dar al-Hadith.
- al-Nabhani, Taqiuddin (2005), *al-Shaksiyyah al-Islamiyah*, J. 2 dan 3, Bairut: Dar al-Ummah
- al-Nawawi, Abu Zakaria Yahya bin Syaraf bin Muri (t.th.), *al-Minhaj Sharh Sahih Muslim al-Hujjaj (Sahih Muslim bi Sharh al-Nawawi)*, j.12, Kaherah: al-Matba'ah al-Misriyyah bi al-Azhar.
- al-Mawdudi, Sayyid Abu al-A'la (1997), *The Islamic Law and Constitution*. Lahore: Islamic Publication.
- Qutub, Sayyid (2003), *Tafsir fi Zilal al-Qur'an*, c. 32, j. 5., Kaherah: Dar al-Shuruq.
- al-Qurtubi, Abi Abdullah Muhammad bin Ahmad al-Qurtubi al-Ansari (2003) *al-Jami' li Ahkam al-Qur'an*, (Tahqiq: Ahmad 'Abd al-'Alim al-Barduni *et.al.*), c. 1, Riyadh: Dar 'Alam al-Kutub.
- al-Qahtani, Sa'id bin 'Ali bin Wahab (2000), *Fiqh al-Da'wah fi Sahih al-Imam al-Bukhari*, c. 1, j. 2. Riyadh: Idarat al-Buhuth al-'Ilmiyyah wa al-Ifta wa al-Da'wah wa al-Irshad.
- al-Qalqashandi, Abu al-'Abbas Ahmad bin 'Abdullah, (2006), *Ma'athir al-Inafah fi Ma'alim al-Khilafah*, c.1, j. 1 (Tahqiq: 'Abd al-Sattar Ahmad Faraj), Bairut: 'Alam al-Kutub.
- al-Rayes, Muhammad Diya al-Din (1952), *al-Nazariyyat al-Siyasiyyah al-Islamiyyah*, c. 7., Kaherah: Maktabah Dar al-Turath.
- al-Rayis, Muhammad Diya al-Din (1976), *al-Nazariyat al-Siasah al-Islamiyyah*, c. 7., Kaherah: Makatabah Dar al-Turath.
- al-Razi, Fakhru al-Din, Muhammad bin 'Umar bin al-Hasan bin al-Husain al-Tayami (1981), *Tafsir al-Fakhru al-Razi*, c. 1, j. 4. Bairut: Dar al-Fikr
- al-Rabi', Shihabuddin Ahmad bin Muhammad ibn Abi al-Rabi' (1996), *Suluk al-Malik fi Tadbir al-Mamalik*, (Tahqiq: Arif Ahmad Abdul Ghani), Syiria: Dar Kannan
- al-Sajastani, Abi Daud Sulayman Ibn al-Ash'ath al-Azdi (t.t.), *Sunan Abi Dawud*, (Tahqiq: Muhammad Muhyi al-Din 'Abd al-Hamid), *Bab Imamah al-A'ama*, no. 595, j. 1 dan *Bab fi al-Darir Yuwalla*, no. 2931, j. 4., Bairut: al-Maktabah al-'Asriyyah.
- al-Shahrastani, Abu al-Fatah Muhammad bin 'Abd al-Karim (1968), *al-Milal wa al-Nihal*,. Kaherah: Maktabah Mustafa al-Halabi.

- al-Shawkani, Muhammad bin ‘Ali bin Muhammad (1994), *Fathu al-Qadir al-Jami’ Bayna Fanni al-Riwayah wa al-Dirayah min ‘Ilmi al-Tafsir*, j. 4,. Bairut: Dar al-Wafa.
- al-Tantawi, Sayyid Muhammad (1987), *al-Tafsir al-wasit li al-Qur’an al-Karim*, j. 1, c. 3,. Kaherah: Dar al-Risalah
- al-Tabari, Abi Ja’far Muhammd bin Jarir (2001), *Tafsir al-Tabari Jami’ al-Bayan ‘An Ta’wil Ay al-Qur’an*., j. 18,. Kahirah: Hijr li al-Tiba’ah w al-Nashr.
- al-Tursusiyy, Najm al-Din Ibrahim bin ‘Ali (1992), *Tuhfah al-Tark fima Yajib An Ya’mal fi al-Mulk*, c. 1, (Tahqiq: Dr. Ridwan al-Sayyid), Bairut: Dar al-Tali’ah.
- Wafi, ‘Ali Abd al-Wahid (t.t.), *al-Madinah al-Fadilah li al-Farabi*., Kaherah: Nahdah Misr.